

ستورالمتقی

فی

احکام سن سنی ﷺ

تالیف

شیخ الحدیث مولانا محمد یونس قریشی

الکتاب انٹرنیشنل

جامعہ نگر، نئی دہلی ۱۱۰۰۲۵

با وضو آدمی کو دودھ پینے کے بعد نکلی کرنا سنوٹی ہے۔ جازہ اٹھانے والوں کو وضو کرنا مستحب ہے۔ اگر وضو نہ کریں گے نماز صحیح ہو جائے گی۔ ٹخنوں سے نیچے پا جا کر پینے والوں کو از سر نو وضو کرنا چاہیے۔ ایسا شخص ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے نماز پڑھ رہا تھا۔ آپ نے اس کی نماز توڑا کر از سر نو وضو کرنے کا حکم صادر فرمایا۔

۸۔ موزہ اور جراب پر مسح

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے موزوں پر مسح کرنا ثابت ہے۔ موزوں پر مسح کرنے کی مدت مقیم کے لئے ایک رات دن اور مسافر کے واسطے تین رات دن ہے۔ جنابت کے سبب سے مسح کی مدت جاتی رہتی ہے۔ ہاں پیشاب پاخانے اور سو جانے سے مسح کی مدت پوری نہیں ہوتی۔ اس مدت کی ابتداء صبح عشاء کے نزدیک وضو ٹوٹنے کے وقت سے ہے۔ مثلاً ایک شخص نے دوپہر کو وضو کر کے موزے پہنے اور وضو ٹوٹا فام کو تو شام سے ایک رات دن شمار کیا جائے گا۔ موزوں پر مسح کرنے کا طریق یہ ہے کہ ہاتھ کی پانچوں انگلیاں پانی سے تر کر کے پاؤں کی انگلیوں کے سروں سے شروع کر کے پندلیوں تک کھینچیں۔ جس چیز سے وضو ٹوٹتا ہے اسی سے مسح بھی ٹوٹتا ہے۔ حدث ہونے کے بعد جب موزہ اتارا جائے گا فوراً وضو جاتا رہے گا۔ مسح کی مدت گزرنے سے فوراً وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ جرابوں پر مسح کرنا درست ہے جب کہ وہ عفت بنی ہوئی ہوں معمولی اور تہلی جرابوں پر مسح کرنا ناجائز ہے۔ مسح جراب کی اکثر حدیثیں ضعیف ہیں۔ امام ابو داؤد نے اپنی کتاب میں ضعیف کہا ہے۔

۱۔ مسلم مشکوٰۃ ۲۔ ترمذی نائی مشکوٰۃ ۳۔ ترمذی نائی مشکوٰۃ ۴۔ بلوغ المرام ۵۔ بلوغ المرام ۶۔ مسلم مشکوٰۃ

فتاویٰ نذیریہ

www.KitaboSunnat.com

شیخ اکل حضرت مولانا سید محمد نذیر حسین محدث دہلوی



ناشر

اہل حدیث اگادہ فی کشمیری بازار۔ لاہور

سوال :- کہا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ادنیٰ یا سوتی ہزاروں پر سچ جائز ہے یا نہیں؟ یہ تو مسئلہ ہے کہ جہاں پر سچ کرنے کی حد یہ ضابطہ اور امام ترمذی نے جو اس کو صحیح کہا ہے، محدثین نے اسے قبول نہیں کیا اور اگر مؤلفوں کے سچ پر اس کو علت مشترکہ کی بنا پر تیس اس کیا ہلے، تو اس سے فرق جس جو قرآن سے ثابت ہے ساقط ہو جائے گا یا نہیں؟ اور اس نے جو جواب دے کے لئے مولا ہونے اور ہانی کے لغو نہ کرنے کی قہر لگا لی ہے، تو کیا اس سے زیادہ کسی اور علت کا بھی اضافہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ باورں کا دھونا فرض ہے، اور مؤرخ پر سچ رخصت ہے، کیا رخصت شریعت اس کے بیان پر موقوف ہے یا نہیں، جواب مفصل عنایت فرمائیں۔

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الجواب المسیح علی المجورۃ المذکورۃ لیس بجائز ولا نہ لہ یقول علی حوالہ
دلیل وکل ما تنسب بہ المجورون ففیہ خدشۃ ظاہرۃ ومتسکاتہم ثلث
الحديث المرفوع وافعال الصحابة رضی اللہ عنہ والقیاس۔

اما الحديث المرفوع فهو ما رواه الترمذی وغیرہ عن المغیرۃ بن شعبۃ
قال قوضا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومسح علی الجورین والتعلین قال
الترمذی هذا حدیث حسن صحیح۔ واما الخدشۃ فی الاستدلال بہ فہی ان هذا
الحديث ضعیف لا یصح الاستدلال بہ قال ابو داؤد بعد روايته کا حید الرحمن
بن المہدی لا یحدث بهذا الحديث لان المعروف عن المغیرۃ ان النبی صلی اللہ
مسح علی الخفین وروی طحانا عن ابی موسیٰ الا شعری عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم انہ مسح علی الجورین ولبس بالمتصل ولا بالقوی انتہی
قال البیہقی فی سننہ ان ابا محمد یحییٰ بن منصور قال رايت مسحا للجورین
ضعف هذا الخبر عن المغیرۃ فقالوا مسح علی الخفین وقال لا یؤثر ظاہر القران
بمثل ابی قیس وھذا یل قال فذکرت ہذا الحکاۃ عن مسلوک ابی العباس محمد
عبد الرحمن الدغولی فمحتہ یقول سمعت علی بن محمد بن شیبان یقول
سمعت ابا خد امۃ السرخسی یقول قال عبد الرحمن بن مہدی قلت لسیان
الجواب :- مذکورہ جہاں پر سچ جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی کوئی صحیح دلیل نہیں ہے بلکہ مجوزین
نے جن چیزوں سے استدلال کیا ہے اس میں خدشات ہیں، استدلال میں چیزوں سے کیا گیا ہے، حدیث مرفوع، فعل صحابہ اور قیاس۔

حدیث مرفوع تو وہ ہے، جن کو ترمذی نے مغیرہ بن شعبہ سے روایت کیا ہے، اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے نہ فرمایا، اور جواب اور جوئے پر سچ کیا، ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے، اس پر اعتراض یہ ہے، کہ یہ
حدیث ضعیف ہے، اس سے استدلال صحیح نہیں ہے، عبد الرحمن بن مہدی یہ حدیث روایت نہیں کیا کرتے تھے
کیونکہ مغیرہ سے مشہور روایت مؤرخوں سے سچ کرنے کی ہے، ابو موسیٰ اشعری نے بھی جواب پر سچ کرنے کی روایت نقل
کی ہے، لیکن اس کی سند متصل نہیں، امام مسلم نے اس کو ضعیف کہا ہے، مغیرہ بن شعبہ سے جتنے لوگوں نے اس
حدیث کو روایت کیا ہے، انہوں نے مولد سے سچ بیان کیا ہے، صرف ابو قیس لاری اور مہدیل بن شریحیل نے جواب
کا لفظ بیان ہے، لیکن یہ دوسرے مللوں کا مقابلہ نہیں کر سکتے، عبد الرحمن بن مہدی نے سفیان ثوری سے کہا،

شیخ الاسلام حضرت مولانا ابوالوفاء محمد امجد علی دہلوی
فتاویٰ رضویہ

www.KitaboSunnat.com

— مُرتبہ —
مولانا محمد داؤد صاحب راز
”ادارہ ترجمانِ اُلمنہ“
لاہور

سوال: اگر کسی شخص نے ہاتھوں کو مسچہ پہننے کے آگے وضو کر لیا اور بعد وضو ہاتھ پر پہنا اس کے بعد اس کو پھر وضو کی ضرورت ہو تو کیا ہاتھوں پر وضو کر لینا ضروری ہے؟ اگر ہاتھوں پر مسچہ داغ ہوئی تو ایسے ہاتھوں پر مسچہ کافی ہوگا؟

جواب: ہاتھ پر (جواب) پر مسچہ کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

(ترمذی) شیخ ابن قیم رحمہ نے فتاویٰ میں مفصل لکھا ہے۔ ۴۴۲ اتورہ ۱۳۸۷ھ

تفسیر فیہ وجہ ہاتھوں پر مسچہ کرنے کا مسئلہ معرکہ الآثار ہے مولانا مسلم جو لکھا ہے بعض ائمہ امام شافعی وغیرہ کا مسک ہے شیخ الاسلام ابن قیم کا بھی یہی مسک ہے مگر یہ مسک صحیح نہیں اس لئے کہ دلیل صحیح نہیں ہے۔ استدلال حدیث جامع ترمذی سے کیا جاتا ہے جو یہ ہے عن ابی خیر بن شعبہ قال توضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومسح علی الجوربین والنعلین قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح انتھن واخرجہ ایضا البوداؤد وابن ماجہ واحمد وغیرہ وابن حسن وصحیحه الترمذی لکنہ ضعفہ المحدثات الجبیر

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

www.KitaboSunnat.com

باب دوم نماز و لباس کے متعلقات

۴۴۲

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول

عبدالرحمن بن مہدی وابوداؤد وشیخ البخاری علی بن المدینی وغیرہ وقالوا الروایۃ عن المغیرۃ المسح علی الخفین لا الجوربین و فی الباب عن ابی موسیٰ وغیرہ ولا یثبت شیء منہا کما فی المطولات اور نیز یہ کہ حدیث مذکورہ بلفظ مسح علی الجوربین والنعلین ہے اور واؤ بمعنی مع ہے یعنی جوربین کے ساتھ نعلین پر دونوں پر مسح کیا نہ کہ صرف جوربین پر لہذا صرف جوربین پر مسح کا استدلال اس حدیث سے ثابت نہ ہوگا اور نہ صرف نعلین پر بھی مسح کرنا لازم ہوگا واللہ اعلم بالصواب فاملئوا مثله نیز نیل الاوطار میں جو لفظ قاموس وغیرہ جورب کا معنی خف کہیں لکھا ہے اور خف چرمی ہوتا ہے اور اگر جورب سوتلی ادنیٰ بھی تسلیم کیا جائے کہ ہوتی تھی یا ہوتی ہے تو پھر اس چیز کا ثبوت ہونا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس جورب پر مسح کیا تھا وہ کس قسم کی تھی ولہذا یثبت تعلیلہ واذا جاء الاستدلال بطل الاستدلال ہاں چند صحابہ رضوان اللہ علیہم سے مسح علی الجوربین ثابت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسا نہیں کہ اس میں اچھا بگڑا دخل نہ ہوتا حکم حدیث مرفوع ثابت ہو، اس میں اجتہاد کو بھی دخل ہے لہذا علت منصوصہ نہیں جس سے استدلال صحیح ثابت ہو پھر صحابہ سے علت بھی منقول نہیں کہ کیا ہے نہ ہی روایت صاحب دحی سے نیز پھر یہ بھی ثابت نہیں کہ صحابہ نے صرف جوربین پر مسح کیا یا مع النعلین پر بلکہ بعض صحابہ سے جوربین کے ساتھ ہی نعلین پر ثابت ہے جیسے حضرت علیؓ اور برادر بن عازبؓ اور ابو مسعود انصاریؓ کے جورب کی تعلیم بھی ثابت نہیں کہ کس قسم کی تھیں چرمی یا غیر چرمی پھر مسئلہ نہ قرآن سے ثابت ہوا نہ حدیث مرفوعہ صحیح سے نہ لفظ عام سے نہ قیاس صحیح سے نہ چہ صحابہ کے فعل اور اس کے دلائل سے اور نسل رحلین نص قرآنی سے ثابت ہے لہذا خف چرمی (جس پر مسح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے) کے سوا جورب پر مسح ثابت نہیں ہوا۔ ہذا واللہ اعلم۔ ملاحظہ ہو نیل الاوطار و لصب الراہ وغیرہ۔

(ابوسعید شرف الدین دہلوی)

سوال: ما قولکم ادا ما للہ تعالیٰ فیوضکم فی المسح علی الجوربین

فتاویٰ الحدیث

www.KitaboSunnat.com

از

مجتہد العصر حافظ عبد اللہ محمد توفیق رومی

إخارة الجیال السنیة النبویة

دی بلک سنسایٹ ٹاؤن، لاہور

قطرے ہاتھ پر گرنے میں مگر یہ اتفاق امر ہے اس لئے اس کا اعتبار نہیں پس ابن تیمیہ علیہ الرحمۃ کا قیاس کچھ ٹھیک معلوم نہیں ہوتا ہاں ہاتھ گندگی کو لگنا جیسے ناک سنکنے اور استنجاء کرنے کے وقت لگنا ہے تو اس صورت میں بے شک مسواک باتیں ہاتھ سے مناسب تھی۔ مگر مسواک تو منہ اور ناک میں پانی ڈالنے کے بمنزل ہے اس لئے ناک سنکنے اور استنجاء کرنے کے ساتھ اس کو مشابہت دینا ٹھیک نہیں !

(عبد اللہ امرتسری اور پڑ صلح انبالہ مورخہ مکرم جمادی الثانی ۱۳۵۰ھ)

انگریزی برش استعمال کرنا

سوال۔ دانت صاف کرنے کے لئے آج کل انگریزی برش کا بہت رواج ہو گیا ہے۔ جس کے بالوں میں سوزکے بال ہونے کا بہت حد تک امکان ہے کیا ایسے برش سے دانت صاف کرنا جائز ہے کیا ہم اس بات سے استدلال لے سکتے ہیں کہ جس طرح مردار جانور کا چڑا پکنے کے بعد پاک ہو جاتا ہے اس طرح سوزکے بال بھی مشینوں میں صاف ہونے کے بعد پاک ہو سکتے ہیں۔ اور دانت صاف کرنے کے قابل ہو سکتے ہیں حرام ہونے کی حیثیت سے سوز اور مردار دونوں برابر ہیں۔

حفظ الرحمن ایم۔ اے۔ بی۔ ٹی گورنمنٹ ہائی سکول لٹ پور (ضلع جھانسی یو۔ پی)

جواب۔ برش کے متعلق جس میں خنزیر کے بال ہوں۔ بہت سا شبہ ہے۔ کیونکہ علماء مختلف ہیں۔ کوئی جائز کہتا ہے۔ کوئی ناجائز شبہ کے محل سے بچنا مناسب ہے۔ ہاں خشک استعمال کرے تو اس کا چنداں حرج نہیں مگر احتیاط صورت میں بہتر ہے۔ مردار کے چڑے پر قیاس ٹھیک نہیں۔ کیونکہ مردار کے چڑے کی مثال پلید کپڑے کی ہے جو دھونے سے پاک ہو جاتا ہے۔ اور خنزیر کو بہت علماء نجس العین کہتے ہیں۔ جیسے پاشخانہ ہے ظاہر ہے کہ پاشخانہ کس طرح پاک نہیں ہوتا۔ عبد اللہ امرتسری روپڑ، ۲ صفر، ۱۳۵۵ھ مطابق مکرم جمادی الثانی ۱۹۳۸ء۔

جراہوں پر مسح

سوال۔ ۱۔ جراہوں پر مسح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ محمد عبد اللہ معرفت حکیم فضل دین لاہور مزنگ

محلہ بھونڈ پورہ ۲۵ اکتوبر ۱۹۳۷ء

جواب۔ تردید میں ہے کہ اگر موٹی جراہیں ہوں۔ تو مسح جائز ہے۔ اور جراہوں کے مسح کی حد موزوں

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

سے الگ نہیں آئی جو موزوں کی ہے۔ وہ جراہوں کی ہے۔ کیونکہ موٹی جراہیں موزوں کا حکم رکھتی ہیں۔ موزوں کے مسح کی حد مسافر کے لئے تین دن رات ہے۔ اور مقیم کے لئے ایک دن رات

عبد اللہ امرتسری مقیم روپڑ ضلع انبالہ ۱۵ رجب ۱۳۵۳ھ

تمہیں کا

قَسُّوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ

www.KitaboSunnat.com

فتاویٰ علمائے کرام

کتاب الطہارۃ

ترتیب

www.KitaboSunnat.com

ابوالحسن علی محمد سعیدی، مہتمم جامعہ سعیدیہ خانیوال

ناشر

مکتبہ سعیدیہ خانیوال (ملتان)

بن راہویہ کے نزدیک جرابوں پر مسح کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ اتنی موٹی اور مضبوط ہوں کہ بغیر باندھے پنڈلی پر ٹھہر سکیں اور ان میں چلنے پھرنے میں کوئی وقت نہ ہو ان آئمہ کے نزدیک ایسی جرابیں موزے کے حکم میں ہیں ان پر چڑا چڑھا ہوا ہو یا نہ چڑھا ہو، احتلاف میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کا بھی یہی مذہب ہے لیکن حدیث شریف میں جو رہن پر مسح جو رہن مطلقاً آیا ہے ان قیود کا ذکر نہیں، ملاحظہ ہو حدیث میں آتا ہے، «عن المغيرة بن شعبه قوماً النبی صلی اللہ علیہ وسلم و مسلم علی الجوربین والمعلین» (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث صحیح حسن) حضرت مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا آپ کے بعد صحابہ کرام بھی جرابوں پر مسح کرتے رہے ہیں امام ابو داؤد فرماتے ہیں: «حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت برادر بن عازب، حضرت انس بن مالک، حضرت ابوامامہ، حضرت سہل بن سعد اور حضرت عمرو بن حریث جرابوں پر مسح کیا کرتے تھے، حضرت عمر اور حضرت عبداللہ بن عباس سے بھی یہی عمل مروی ہے» (ابوداؤد باب المسح علی جوربین)، اس اطلاق اور صحابہ کرام کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ اونی، سونی، ریشمی اور چرمی ہر قسم کی جرابوں پر بلا قید مسح کرنا جائز ہے اور یہی صحیح ہے بشرطیکہ وضو کر کے پہنی ہوں ورنہ وضو مکمل نہیں ہوگا، پاؤں دھونے پڑیں گے، امام ابن تیمیہ نے اسی مسلک کو ترجیح دی ہے ملاحظہ ہو فتاویٰ جلد اول - (الاعتصام لاہور جلد ۱۲) (تشریح) مسج جراب کے متعلق فتاویٰ نذیریہ اور غزنویہ کے حوالے سے آپ گذشتہ اوراق میں پڑھ چکے ہیں صحیح مسلک یہ ہے کہ رقیق جراب پر مسح کرنے میں احتیاط کرنی چاہیے جیسا کہ مولانا عبید اللہ مبارکپوری نے مرعاۃ شرح مشکوٰۃ میں طویل بحث کے بعد فیصلہ احتیاط پر کیا ہے، الراقم علی محمد سعیدی خانیوال۔

سوال :- جراب پر مسح کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب :- جراب پر مسح بہت سے صحابہ سے ثابت ہے اور مرفوع حدیث میں بھی اس کا ذکر ہے مگر اس میں بعض محدثین نے کلام کیا ہے۔ (از حضرت العلامة شیخ الحدیث مولانا حافظ محمد صاحب مظلہ العالی) الاعتصام جلد ۱۲ نشر ایچ مسج جراب کے متعلق فتاویٰ نذیریہ اور غزنویہ کے حوالے سے آپ گذشتہ اوراق میں پڑھ چکے ہیں صحیح مسلک یہ ہے کہ رقیق جراب پر مسح کرنے میں احتیاط چاہیے جیسا کہ مولانا عبید اللہ مبارکپوری نے مرعاۃ شرح مشکوٰۃ میں طویل بحث کے بعد فیصلہ احتیاط پر کیا ہے۔ الراقم علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال

موزوں پر مسح :- مسج علی الخفین بھی احادیث متواترہ سے ثابت ہے حافظ ابن حجر فتح الباری شرح صحیح بخاری میں لکھتے ہیں وقد صرح جمع من الحفاظ بان المسح علی الخفین متواتر و جمع بعضهم رواۃ

باب المسح

سوال ۱۔ ما قولکم ادا مالہ تعالیٰ فیمن حکم فی المسح علی الجورۃ الشائعۃ فی الامصار المنسجۃ من الغزل ادا الصرور غیر منعلۃ ولا تخینۃ ومعلوم ان الحدیث المروی فی الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ضعیف و تحسین الترمذی وتصحیحہ ایاہ لم یقبلہ الحفاظ کما ہو مبسوط فی تخریج الہدایۃ للزیلعی وان تیس المسح علیہما علی مسح الخفین لعلۃ السرد و فم المرح فہل یکفی مع کونہ ظنیاً فی اسقاط الغسل المفروض بالقرآن ^{والحدیث} المتواتر و هل یزاد علی العلتین لكون الجورین فحکم الخفین صفۃ الثمانۃ وعدم نفوذ الماء کما قید ہا ^{لئے} والاھل فی باب الرجلین الغسل لثابت بالتنزیل والمسح علی الخفین رخصۃ فہل الرخصۃ الشرعیۃ موقوفۃ علی بیان الشارح صلی اللہ علیہ وسلم ام لا لیکن الجواب مفصلاً مع مالہ وما علیہ فقط

الجواب ۱۔ المسح علی الجورۃ المذکورۃ لیس بمجاۃ لانہ لم یقیم علی جوازہ دلیل ^{محقق} وکل ما تمسک بہ المعجزون نفیہ غدشۃ ظاہرۃ ومتمسکاتہم ثلث الحدیث المرفوعہ وافعال الصعۃ رضی اللہ عنہ والقیاس۔

اما الحدیث المرفوعہ فہو ما رواہ الترمذی وغیرہ عن المغیرۃ بن شعبۃ قال قوضا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومسح علی الجورین والغسلین قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح۔ واما الخدشۃ فالا استدلال بہ لہی ان ہذا الحدیث ضعیف لا یصح الاستدلال بہ قال ابو داؤد بعد روایتہ کان

سوال ۱۔ کیا فرماتے ہیں ملہائے دین کراچی یا سواتی جرابوں پر مسح جائز ہے یا نہیں؟ یہ تو معلوم ہے کہ جرابوں پر مسح کرنے کی حدیث ضعیف ہے ادا مالہ ترمذی نے جو اس کو صحیح کہلے ٹھہرینے سے قبول نہیں کیا اور اگر موزوں کے مسح پر اس کو بہت شکر کی بنا پر قیاس کیا جائے تو اس سے فرق منسل بقرآن سے ثابت ہے ساتھ ہوا یا گیا یا نہیں؟ اور آئمہ نے جراب کے لئے ٹوٹا ہونے اور پانی کے نفوذ نہ کرنے کی قید لگائی ہے تو کیا اس سے زیادہ کسی اور علت کا اضافہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ پاؤں کا دھونا فرض ہے اور موز سے پر مسح رخصت ہے کیا رخصت شریعہ شارع کے بیان پر موقوف ہے یا نہیں؟ جواب مفصل عنایت فرمائیں۔

الجواب مذکورہ جرابوں پر مسح جائز نہیں ہے کیوں کہ اس کی کوئی صحیح دلیل نہیں ہے اور مجوزین نے من چیزوں سے استدلال کیا ہے اس میں غدشات میں استدلال میں چیزوں سے کیا گیا ہے،

عَوْنُ الْمَعْبُودِ

عَلَى سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ

تأليف
العلامة أبي عبد الرحمن شرف الحق الشهير
بمحمّد شرف بن أبي العظیم آبادی
ملیمة منعمة ومزودة، مختصة بالاحادیث وضبطة النص، معزى
خوارق النسخ والمقام على الحديث من صحيح وضمیم
ورجمة ومزودة بقرآن علمیه بتأیلة

قدّم له واعتنى به
راشد بن صبري ابن أبي علفه

بیتنا لا فکرا الذی ولینا

الحسن وأبو يوسف ذهبوا إلى جواز مسح الجوريين سواء كانا
 محادين أو لم يكونا بهذا الوصف بل يكونان ثخينين
 قد جليد، وبه قال أبو حنيفة في أحد الروايات عنه،
 واضطربت أقوال علماء الشافعية في هذا الباب وأنت خير أن
 الجورب يتخذ من الأديم، وكذا من الصوف وكذا من القطن،
 ويقال لكل من هذا إنه جورب. ومن المعلوم أن هذه الرخصة
 بهذا العموم التي ذهبت إليها تلك الجماعة لا تثبت إلا بعد أن
 ثبت أن الجوريين اللذين مسح عليهما النبي ﷺ كانا من صوف
 سواء كانا متعلين أو ثخينين فقط ولم يثبت هذا قط. فمن أين علم
 جواز المسح على الجوريين غير المجلدين، بل يقال إن المسح
 يتعين على الجوريين المجلدين لا غيرهما، لأنهما في معنى
 الخف، والخف لا يكون إلا من الأديم. نعم لو كان الحديث قولياً
 بأن قال النبي ﷺ: امسحوا على الجوريين لكان يمكن الاستدلال
 بعمومه على كل أنواع الجورب، وإذ ليس فليس. فإن قلت: لما
 كان الجورب من الصوف أيضاً احتل أن الجوريين اللذين مسح
 عليهما النبي ﷺ كانا من صوف أو قطن إذ لم يبين الراوي، قلت:
 نعم الاحتمال في كل جانب سواء يحتمل كونهما من صوف وكذا
 من أديم وكذا من قطن، لكن ترجح الجانب الواحد وهو كونه من
 أديم، لأنه يكون حيثئذ في معنى الخف، ويجوز المسح عليه
 قطعاً، وأما المسح على غير الأديم فثبت بالاحتمالات التي لم
 تطمئن النفس بها، وقد قال النبي ﷺ: «دع ما يريك إلى ما لا
 يريك» أخرجه أحمد في «مسنده» والنسائي عن الحسن بن علي
 وغير واحد من الأئمة وهو حديث صحيح. نعم أخرج عبد الرزاق
 في «مصنفه» أخبرنا الثوري عن منصور عن خالد بن سعد قال:
 كان أبو مسعود الأنصاري يمسح على الجوريين له من شعر
 ونعليه ومسند صحيح والله أعلم وعلمه أتم. قال في «غاية
 المقصود» بعدما أطلال الكلام: هذا ما فهمت ومن كان عنده
 علم بهذا من السنة فكلامه أحق بالاتباع. قال المنذري: وأخرجه
 الترمذي وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

٢- (وروي هذا أيضاً): الحديث أخرجه ابن ماجه ولفظه:
 حدثنا محمد بن يحيى حدثنا معلى بن منصور ويشر بن آدم قال
 حدثنا عيسى بن يونس عن عيسى بن سنان عن الضحاك بن
 عبد الرحمن بن عازب عن أبي موسى الأشعري: «أن رسول الله
 ﷺ توضأ ومسح على الجوريين والتعلين» قال المعلى في حديثه:

عبد الرحمن لم يثبت
 ضعيف لا يحتج به.
 سقوط في أوله أو آ.
 سمع ذلك المروي
 غير متصل ليس بقو
 ابن سنان. قال الذهبي
 حديثه على لينة وقو
 وقال أبو حاتم: ليس
 ٣- (ومسح على
 عبد الرزاق في «مصنفه»
 ابن عبد الله قال: رأي
 يصلي (وابن مسعود
 معمر عن الأعمش
 خفيه ومسح على
 في «مصنفه»: أخبرنا
 عن أبيه قال: رأيته
 (وأنس بن مالك):
 أنس بن مالك أنه ك
 سعد وعمرو بن ح
 (وروي ذلك): أي
 وابن عباس): لم أة

١٦٠- [صح
 ابن موسى قال لا أخ
 عباد قال أخبرني أ
 توضأ ومسح على
 ﷺ أتى على كظاء
 الميضية والكظامة
 كذا في أكثر

في بعض النسخ له
 ١- (أتى على
 المخففة. قال ابن
 وهي آبار تحفر في
 تحت الأرض فيج

وَعَيْسُوا أَحَدٌ مِّنَ الْأَلَمَةِ وَهُوَ جَدِيدٌ صَحِيحٌ (عون المعبود،

جلد ۱ صفحہ ۶۲، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الجوزین)

ترجمہ: جرابیں کھال و چمڑے کی بھی ہوتی ہیں، اُون کی بھی اور روئی کی بھی، اور ان میں سے ہر ایک کو جراب کہا جاتا ہے اور ہر قسم کے موزے پر مسح کی اجازت اس وقت تک ثابت نہیں ہو سکتی جب تک یہ ثابت نہ ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُون کی جرابوں پر مسح فرمایا، خواہ وہ جرابیں ایسی ہوں کہ ان پر جوتے پہننے والی جگہ چڑا لگا ہوا ہو یا صرف موٹی ہوں، اور یہ بات ہرگز بھی ثابت نہیں، پس اُن جرابوں پر مسح کا جائز ہونا کہاں سے معلوم ہوا جن پر ٹخنوں تک چڑا لگا ہوا نہ ہو، بلکہ یہی کہا جائے گا کہ مسح صرف ایسی جرابوں تک محدود ہے جن پر ٹخنوں تک چڑا چڑھا ہوا ہو، ان کے علاوہ نہیں، کیونکہ ٹخنوں تک چڑا چڑھی ہوئی جرابیں خف کے معنی اور درجہ میں آ جاتی ہیں اور خف چمڑے کا ہی ہوتا ہے، البتہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث قوی ہوتی جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ

Contact us: idaraghufran@yahoo.com Ph: +9251550753

خُفَّین اور موزوں پر مسح کے احکام ﴿ ۹۲ ﴾ مطبوعہ: ادارہ غفران، راولپنڈی

فرمایا ہوتا کہ جرابوں پر مسح کرو تو پھر اس سے جرابوں کی ہر قسم پر مسح کی دلیل پکڑنا ممکن ہوتا، اور جب اس طرح کی کوئی بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے تو ہر قسم کی جرابوں پر مسح کے جائز ہونے کی دلیل پکڑنا بھی درست نہیں، اگر آپ یہ شبہ کریں کہ اگر جراب اونی ہو تو اس بات کا احتمال ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جن جرابوں پر مسح فرمایا وہ اُون کی ہوں یا روئی کی، چونکہ راوی نے اس کی وضاحت نہیں فرمائی، میں اس کے جواب میں کہوں گا کہ بے شک احتمال تو ہر جانب کا برابر ہے، یہ بھی احتمال ہے کہ وہ جرابیں اُون کی ہوں اور اسی طرح یہ بھی احتمال ہے کہ وہ چمڑے کی ہوں اور اسی طرح یہ بھی احتمال ہے کہ وہ روئی کی ہوں، لیکن ان میں سے ایک جانب کو ترجیح دی جائے گی اور وہ چمڑے کی ہونا ہے، اس لئے کہ اس صورت میں وہ خف کے درجے میں ہوں گی، اور خف پر مسح کرنا قطعی دلیل سے ثابت ہے، اور چمڑے کے علاوہ پر مسح کرنا صرف احتمالات سے ثابت ہے جن پر اطمینان نہیں ہو سکتا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ ایسی چیز کو چھوڑ دیں جس میں شک ہو اور ایسی چیز کو اختیار کریں جس میں شک نہ ہو (اور وہ یقینی ہو) اس حدیث کو امام احمد نے اپنی مسند میں اور امام نسائی نے حضرت حسن بن علی سے روایت کیا ہے، اور کئی ائمہ نے روایت کیا ہے، اور یہ

حدیث صحیح ہے (عون المعبود)

تحف الأئمة

شرح جامع الترمذي

للإمام الحافظ أبي العلي محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري

١٢٨٣ هـ — ١٣٥٣ هـ

أشرف على مراجعة أصوله وتصحيحه

عبد الوهاب عبد اللطيف

الأستاذ بكلية الشريعة بجامعة الأزهر

الجزء الأول

دار الفكر

للطباعة والنشر والتوزيع

فإن قلت : قد أجاب الحافظ ابن القيم عن قول مسلم لا يترك ظاهر القرآن بمثل أبي قيس وهزيل فقال : جوابه من وجهين : أحدهما أن ظاهر القرآن لا ينفي المسح على الخفين ، وما كان الجواب عن موارد الإجماع فهو الجواب عن مسألة النزاع . الثاني : الذين سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم وعرفوا تأويله مسحوا على الجوربين وهم أعلم الأمة بظاهر القرآن ومراد الله منه انتهى .

قلت : في كلا الوجهين من الجواب نظر . أما الوجه الأول ففيه أنه قد ورد في المسح على الخفين أحاديث كثيرة قد أجمع على صحتها أئمة الحديث فلاجل هذه الأحاديث الصحيحة تركوا ظاهر القرآن وعملوا بها ، وأما المسح على الجوربين فلم يرد فيه حديث أجمع على صحته ، وما ورد فيه فقد عرفت ما فيه من المقال فكيف يترك ظاهر القرآن ويعمل به . وأما الوجه الثاني ففيه أنه لم يثبت أن الجواربة التي كان الصحابة رضي الله عنهم يمسحون عليها كانت رقائق بحيث لا تستمسك على الأقدام ولا يمكن لهم تتابع المشي فيها . فيحتمل أنها كانت صفيقة ثخينة فرأوا أنها في معنى الخفاف . وأنها داخلة تحت أحاديث المسح على الخفين ، وهذا الاحتمال هو الظاهر عندي . وقد عرفت قول الإمام أحمد إنما مسح القوم على الجوربين لأنه كان عندهم بمنزلة الحف إرخ فلا يلزم من مسح الصحابة على الجواربة التي كانوا يمسحون عليها جواز المسح على الجوربين مطلقا ثخينين كانا أو رقيقين فتفكر .

والراجح عندي أن الجوربين إذا كانا صفيقين ثخينين فهما في معنى الخفين يجوز المسح عليهما ، وأما إذا كانا رقيقين بحيث لا يستمسكان على القدمين بلاشد ولا يمكن المشي فيهما فهما ليسا في معنى الخفين ، وفي جواز المسح عليهما عندي تأمل والله تعالى أعلم :

تنبيه : اعلم أن العلامة أبا الطيب شمس الحق رحمه الله تعالى قد اختار قول من اشترط في جواز المسح على الجوربين التجليد ، حيث قال في غاية المقصود : بعد ذكر المذاهب المذكورة مألظه : وأنت خير أن الجورب يتخذ من الأديم وكذا من الصوف وكذا من القطن ، ويقال لكل واحد من هذا إنه جورب ومن المعلوم أن هذه الرخصة بهذا العموم التي ذهبت إليها تلك الجماعة لا تثبت إلا بعد أن يثبت أن الجوربين الذين مسح عليهما النبي صلى الله عليه وسلم كانا من صوف ، سواء كانا منعلين أو ثخينين فقط ، ولم يثبت

(2)..... فتویٰ غیر مقلد عالم عبدالرحمن مبارکپوری

وَالرَّاجِحُ عِنْدِي أَنَّ الْجَوْرَبَيْنِ إِذَا كَانَا تَخَيَّنَيْنِ فَهُمَا فِي مَعْنَى
الْخُفَّيْنِ يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا وَأَمَّا إِذَا كَانَا رَقِيقَيْنِ بِحَيْثُ لَا يَسْتَمْسِكَانِ
عَلَى الْقَدَمَيْنِ بِلَا شَدِّ وَلَا يُمَكِّنُ الْمَشْيُ فِيهِمَا فَهُمَا لَيْسَ فِي مَعْنَى الْخُفَّيْنِ وَفِي
جَوَازِ الْمَسْحِ عَلَيْهِمَا عِنْدِي تَأْمُلٌ - (تحفة الاحوذی ص ۲۸۶ ج ۱)

میرا رائج مذہب یہ ہے کہ جب جرابیں ٹخنیں ہوں تو وہ موزوں کے حکم میں ہیں
ان پر مسح کرنا جائز ہے لیکن باریک جرابیں یعنی ایسی جرابیں جو بغیر باندھنے کے قدموں پر نہ
کھڑی رہ سکیں اور (بغیر جوتوں کے) ان میں چلنا ممکن نہ ہو وہ موزہ کے حکم میں نہیں اور ان
پر مسح کے جواز کے بارے میں مجھے تردد ہے۔

مشاوران

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



A large, stylized calligraphic signature in black ink, likely belonging to a prominent figure, set against a white background. The script is highly decorative and fluid, characteristic of traditional Islamic calligraphy.

السَّيِّحُ إِلَى الْحَيَاتِ بِمَا أَلْفَعُوا فِي الْبَلَاءِ وَالْأَكْفَرُ فِي الْبَلَاءِ

المختصر

العلماء لا يسمون في الإسلام وفي القرون الأولى
بالجامعة السلفية كما نرى في القرون

٥٢٤- (٦) وعنه ، أنه قال : رأيت النبي ﷺ بمسح على الخفين على ظاهرهما . رواه الترمذی ، وأبو داود .

٥٢٥- (٧) وعنه ، قال : توضأ النبي ﷺ ، ومسح على الجورين والنعلين . رواه أحمد ، والترمذی ، وأبو داود ، وابن ماجه .

٥٢٤- قوله (على ظاهرهما) أى على أعلاهما ، فيه دليل على أن غسل المسح أعلى الخفين وظاهرهما ، لا غير (رواه الترمذی) وقال : حديث حسن (وأبو داود) وسكت عنه . ونقل المنذرى تحسين الترمذی وأقره . وقال الحافظ في التلخيص : إسناده صحيح . والحديث أخرجه أيضا البخارى في التاريخ الأوسط والطائى والبيهقى . وفي الباب أيضا عن عمر بن الخطاب عند ابن أبي شيبة والبيهقى ، قاله الشوكاني .

٥٢٥- قوله (ومسح على الجورين) ثنية جورب ، وهولفافة الرجل ، وقيل : غشاء للقدم من صوف أو شعر أو كرباس ، أو جلد ، ثخيناً كان أو رقيقاً إلى نحو الساق (والنعلين) أى مع النعلين ، ثنية النعل ، وهو ما وقيت به القدم من الأرض كالنعل ، قاله في القاموس . وقال الجزرى : النعل مؤنثة ، وهى التى تلبس فى المشى ، تسمى الآن تاسومة - انتهى . والمعنى أن النعنين لبسهما فوق الجورين ، فسح على الجورين والنعنين معا ، وكان قاصداً بمسحه ذلك إلى جوربيه لا إلى نعليه ، فكان مسحه على الجورين هو الذى تظهر به ، ومسحه على النعلين خفى . هذا حاضل ما قاله الخطابى والطحاوى وابن القيم والطبى وقيل فى معناه غير ذلك ، والصواب ما قال مؤلف الأئمة . وفى الحديث دليل على جواز مسح الجورب من أى شئ كان ثخيناً أو رقيقاً ، لأنه ورد فى الحديث مطلقاً غير مقيد بوصف التجليد ، أو التعليل ، أو الصفاة والثخونة من كرباس ، أو صوف ، أو شعر أو جلد ، لكن الحديث قد تكلم فيه الأئمة كما سياتى . وفى الباب عن أبى موسى أخرجه ابن ماجه والطحاوى والبيهقى وهو ضعيف ، وعن بلال أخرجه الطبرانى وغيره ، وفيه أيضا ضعف ، نعم قد صح المسح على الجورين عن كثير من الصحابة ، ذكر أسماهم أبو داود فى سننه . وقد أشبع شيخنا الكلام على هذه المسئلة فى شرح

الترمذى (ج ١ : ص ١٠٠ - ١٠٤) وابن حزم فى المحلى (ج ٢ : ص ٨٤ - ٨٧) فأرجع إليهما . والراجح عندى أن الجورين إذا كانا ثخينين بحيث يستمكنان على القدمين بلا شد ويمكن المشى فيهما يحوز المسح عليهما لأنهما فى معنى الخفين ، وإن لم يكونا كذلك ففى جواز المسح عليهما عندى تأمل ، عملاً بقوله : دع ما يريك إلى ما لا يريك . ومن اطمن قلبه بعد إمعان النظر فى المسئلة بإطلاق القول فى المسح عليهما فهو وشأنه (رواه أحمد والترمذى

وأبو داود وابن ماجه) وأخرجه أيضا البيهقى ، وابن حبان فى صحيحه ، كلهم من حديث أبى قيس ، عن هزبل بن شرحبيل عن المنيرة . والحديث قد صحه الترمذى ، وضعفه كثير من الأئمة مثل سفيان الثورى ، وعبد الرحمن بن مهدى وأحمد

(4)..... فتویٰ غیر مقلد عالم عبید اللہ مبارکپوری:

وَالرَّاجِحُ عِنْدِي أَنَّ الْجَوْرَبَيْنِ إِذَا كَانَا ثَخِينَيْنِ بِحَيْثُ يَسْتَمْسِكَانِ
عَلَى الْقَدَمَيْنِ بِلَا شَدِّ وَيُمْكِنُ الْمَشْيُ فِيهِمَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا لِأَنَّهُمَا فِي
مَعْنَى الْخُفِّ وَإِنْ لَمْ يَكُونَا كَذَلِكَ فَفِي جَوَازِ الْمَسْحِ عَلَيْهِمَا عِنْدِي تَأْمُلٌ
عَمَلًا بِقَوْلِهِ دَعُ مَا يُرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يُرِيْبُكَ (مرعاة المفاتيح ص ۲۱۹ ج ۲)

میرے نزدیک رائج بات یہ ہے کہ جب جرابیں تھیں ہوں یعنی ایسی جرابیں ہوں
جو بغیر باندھنے کے پاؤں میں کھڑی رہیں اور ان میں چلنا ممکن ہو تو ان پر مسح کرنا جائز ہے
کیونکہ وہ موزہ کے حکم میں ہیں اور اگر اس طرح نہ ہوں (یعنی باریک جرابیں ہوں) تو ان پر مسح
کے جواز کے بارے میں مجھے تردد ہے نبی کریم ﷺ کے اس فرمان پر عمل کرنے کی وجہ سے کہ
جس چیز میں شک ہو اسے چھوڑ دے اور اس چیز کو اختیار کر جس میں شک نہ ہو ۔